

# انتظار اور مہدویت

آیۃ اللہ شہید مرتضیٰ مطہری رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ: سید مویٰ رضا نقوی



مصباح القرآن ٹرسٹ لاہور پاکستان

ترانہ سٹار روڈ، انٹرنیٹ سائبر سٹی، لاہور۔ فون: 37314322-37314323-4981214-4981215

## انتظار اور مہدویت

شہید مرتضیٰ مطہری  
سید موسیٰ رضا نقوی

مکتبۃ المدینہ لاہور

## خلاصہ

حضرت امام زمان مہدی موعود (عج) کے قیام، اور اس موعود کا انتظار کرنا مختلف شہادت کا شکار ہے جیسے: اگر آخر الزمان میں عدالت کی حکومت کا وعدہ دیا گیا ہے تو پھر کیا ضرورت ہے کہ ہم دنیا میں اس سے پہلے حکومت عدل کی کوششیں کریں؟ حضرت کے ظہور کا انتظار کرنا افضل الاعمال کے طور پر کیوں متعارف کروایا گیا ہے جبکہ انتظار عمل سے کسی قسم کی سختی و مناسبت نہیں رکھتا؟ ہمارا عقیدہ ہے کہ حضرت مہدی (عج) اس دنیا میں عالمی حکومت تشکیل دیں گے اسی عقیدے کو مد نظر رکھتے ہوئے کیا اس سے مشابہ عقیدہ (تک قطبی حکومت یعنی حکومت واحد؟) کے متعلق رائج سوچا جا سکتا ہے؟ اگر حضرت مہدی (عج) کے ظہور کی بنیادی شرط دنیا کا ظلم و جور سے مملو ہونا ہی ہے تو پھر کیا ہماری اصلاحی کوششیں حضرت کے ظہور میں مانع کی حیثیت نہیں رکھتیں اور اسے مؤخر نہیں کر دیتیں؟ اگر ہماری یہ اصلاحی کوششیں انسان کو تکامل کی طرف لے جانے میں مؤثر ثابت ہوتی ہیں تو پھر خود حضرت کی کیا ضرورت ہے؟ درحقیقت ہم سے کہا گیا ہے کہ ہم ”حضرت مہدی (عج) کے قیام کا انتظار کریں!“ لہذا ہمارے ”کیوں“ اور ”کس طرح“ سے متعلق تمام سوالات کی بازگشت اسی اصل کی طرف ہوگی لہذا ہماری اس مختصر تحقیق میں کوشش ہوگی کہ اس قسم کے سوالات کا جواب استاد شہید مرتضیٰ مطہریؒ کی افکار و نظریات میں تلاش کریں۔

## بنیادی الفاظ:

مہدی، مہدویت، مطہری، انتظار، انفرادی اصالت، معاشرتی اصالت، حق و باطل، غیبی امداد، عالمی موعود کا انتظار

## مقدمہ

حضرت مہدی موعود (عج) کے ظہور اور انتظار سے متعلق ابحاث مختلف قسم کے چیلنجیز سے رو برو ہیں؛ جن میں سے بعض مندرجہ ذیل ذکر کیے جاتے ہیں:

۱- حضرت مہدی (عج) کے قیام کا سب سے اہم فلسفہ ”وسیع پیمانے پر عدالت کا قیام“ جبکہ قیامت کی ضرورت و اہمیت بھی اسی امر یعنی عدالت کے قیام کی وجہ سے ہے۔ دوسری جانب یہ دنیا فقط آخرت تک پہنچنے کا راستہ ہے اور دائمی مقصد آخرت ہی ہے تو پھر دنیا میں اس قسم کی عدالت کی کیا ضرورت ہے، ہم کیوں اس دنیا میں اس قسم کی عدالت کے منتظر ہیں؟

۲- قرآن مجید اور حضرات معصومین علیہم السلام سے منقول روایات میں بعض اعمال کو بہت اہم شمار کیا گیا ہے جیسے: نماز کو دین کا ستون جانا گیا ہے، امر بالمعروف و نہی عن المنکر باقی احکام کا قوام بھی انہی پر ہے تو پھر ان سب میں حضرت مہدی (عج) کے ظہور کا انتظار کرنا ہی کیوں افضل الاعمال جانا گیا ہے؟ اس انتظار کو یہ مقام و اہمیت کیوں حاصل ہے؟ اور اگر ہم غور کریں تو ہمارے باقی تمام اعمال میں مثبت پہلو یعنی اعمال کو انجام دینا ہے جبکہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ انتظار میں تو کچھ بھی نہیں کرنا پڑتا اور فقط منتظر رہنے کا انتظار کہا جاتا ہے۔ کچھ بھی نہ کرنے کو کس طرح سے مہم ترین عمل جانا گیا ہے؟

۳- گلوبلائزیشن (عالمی حکومت) کا شمار آج کل دنیا کی اہم ترین مباحث میں ہوتا ہے اور ہمارے عقیدہ کے مطابق حضرت مہدی (عج) کی حکومت بھی ایک قسم کی گلوبلائزیشن ہی ہے یعنی حضرت کے قیام کا فلسفہ پوری دنیا میں اسلامی حکومت کا قیام ہے تو اس صورت میں ہمارا وظیفہ آج کی دنیا میں بیان کی جانے والی گلوبلائزیشن جیسی مباحث سے متعلق کیا ہے؟

حضرت امام زمانہ (عج) سے متعلق اس قسم کے سوالات کے علاوہ خود انتظار کا مفہوم بھی اپنے اندر بہت سے چیلنجیز کا شکار ہے جن میں شاید اہم ترین یہ ہو کہ احادیث کی روشنی میں ظہور اس وقت ہوگا جب دنیا ظلم و جور سے بھر ہو جائے تو کیا اس صورت حال میں ہماری کسی بھی قسم کی اصلاحی و تربیتی کوششیں عملی طور پر ظہور کی تاخیر کا باعث نہیں بنے گی؟ اگر ہمارا وظیفہ ظہور کا انتظار کرنا ہے تو پھر کیا ہمیں اصلاحی کوششیں نہیں کوئی چاہیں؟ اگر ایسا ہی ہے تو پھر ہم اپنی اُن اجتماعی ذمہ داریوں (جیسے امر بالمعروف و نہی عن المنکر) سے ہاتھ اٹھالیں جبکہ ان چیزوں کا ہمیں خود اسلام نے دستور دیا ہے اور اگر ہماری ذمہ داری اپنے وظایف پر عمل کرنا ہے تو کیا یہ انتظار سے مناسبت نہیں رکھتا؟ دوسرے لفظوں میں اس طرح سوال کو ذکر کیا جائے کہ بشر کے نکال کا سفر مبلغین کی اصلاح و تربیت سے ہی پایہ تکمیل تک پہنچنا ہے تو انسان اسی طرح اس سفر میں تکامل تک پہنچ جائے گا پھر حضرت مہدی (عج) کے ظہور کی کوئی ضرورت باقی رہتی ہے؟

اس قسم کے سوالات اسلام میں مہدویت کے مسئلہ پر عمیق بحث و مباحث طلب کرتے ہیں کئی طور پر ہم اس طرح سے کہہ سکتے ہیں کہ ہم سے کہا گیا ہے ”حضرت مہدی کے ظہور اور ان کے قیام کے منتظر رہیں“ اب اس سلسلہ میں جو بھی سوالات ہیں ہم

نے ان کے علمی اور تحقیقی جوابات پیش کرنے کی ہر ممکن کوشش کی ہے۔ ہمارا سوال کیوں منتظر رہنے اور کس طرح منتظر رہنے کے بارے میں ہیں؟

قابل توجہ بات یہ ہے کہ اس تحقیق میں ہماری یہ بھی کوشش رہی ہے کہ اس قسم کے سوالات کا جواب شہید مطہری کی نظر میں تلاش کریں۔

علت کی کھوج لگانے سے متعلق کسی بھی سوال کا جواب دو طرح سے ہو سکتا ہے:

(۱)۔ ایک مرتبہ شبلی کی علت کے بارے میں سوال ہوتا ہے اور اگر اس قسم کا سوال مسئلہ مہدویت میں ہو تو جواب میں فلسفہ مہدویت سے متعلق بحث کی جائے گی یعنی ہمارا سوال یہ ہوگا کہ ”کیوں منتظر رہیں؟ تو یہ سوال کرنے کا مطلب یہ ہوگا کہ حضرت مہدی (عج) کے قیام کی کیا ضرورت ہے جو ہم اُن کے قیام کے منتظر رہیں؟“

(۲)۔ دوسرا جواب معلومات کے نتائج سے متعلق ہے یعنی منتظر رہنا ضروری ہے کیونکہ منتظر رہنے کے بہت اچھے نتائج و آثار ہیں۔

ہماری بحث ان دونوں جوابوں میں ہے۔ اس بحث کے دو رخ ہیں: (۱): اس کا رابطہ فلسفہ مہدویت سے ہے ایک طرف تو فلسفہ مہدویت سے رابطہ ہے کیونکہ انتظار کی کیفیت کو جاننے سے پہلے خود انتظار کا مفہوم واضح اور مشخص ہونا ضروری ہے کس طرح کسی سے مہمان کے منتظر رہنے کا تقاضا کیا جائے۔ یہاں سب سے پہلے حضرت مہدی (عج) کے قیام کی ضرورت و فلسفہ کو بیان کرنا ضروری ہے اور یہ جاننا ضروری ہے کہ اس انتظار نے بشری معاشرے کی تاریخ میں کیا کردار ادا کیا ہے۔ ہم سے کس قسم کے انتظار کے لیے کہا گیا ہے۔ (۲): اور دوسری جانب ہم اس انتظار اور اس کے نتائج کے بارے میں اس وقت گفتگو کر سکتے ہیں جب خود انتظار کی حقیقت ہمارے سامنے واضح اور مشخص ہو چکی ہو تو کہا جاسکتا ہے کہ اس قسم کے انتظار کے یہ نتائج مرتب ہوں گے۔ لہذا ہماری بحث تین حصوں میں ہوگی: پہلا حصہ فلسفہ مہدویت اور انتظار کی ضرورت کے بارے میں ہے دوسرے حصے میں ہم انتظار کے طریقے اور ہماری ذمہ داریوں سے متعلق بحث کریں گے جبکہ تیسرے حصے میں ہم انتظار کے ثمرات و نتائج سے متعلق بحث کریں گے۔

## پہلا حصہ

### فلسفہ مہدویت اور انتظار کی ضرورت

اسلامی فلسفہ میں ایک قانون ”تلازم حد و برہان“ کے نام سے جانا جاتا ہے اس قانون کی رو سے ہر برہان و دلیل جو کسی مسئلہ پر قائم کیا جائے اس کی بہتر شناخت کا باعث بنے گا و برعکس (۱) ہماری یہ بحث بھی اسی روش پر استوار رہے گی یعنی اگر مہدویت کو بہتر اور اچھے انداز سے پہچاننا ہے تو ایک طریقہ یہ ہے کہ ان دلائل کی تحقیق کی جائے جو مہدویت کی ضرورت کا تقاضا کرتی ہیں۔ ہمارے عقیدے کے مطابق عالمی موعود حضرت مہدی (عج) سے متعلق اہم ترین دلیل انبیاء کی بعثت کا فلسفہ ہے جو خلقت کا فلسفہ بھی ہے۔ (۲) خلقت کا مقصد عبودیت اور عبودیت کی حقیقت حق متعال کا تقرب حاصل کرنا ہے اور بعثت انبیاء کا فلسفہ قرآن مجید کی متعدد آیات کی روشنی میں توحید اور اجتماعی عدالت کا قیام بیان ہوا ہے۔ شہید مطہریؒ کی دقیق تشریح کے مطابق عدالت بھی درحقیقت خود توحید کے لیے ہے۔ (۳) اور عالمی موعود کے قیام کی اہم ترین ضرورت بھی زمین کو عدل و انصاف سے بھر دینا ہے لیکن جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا کہ مکمل اور حقیقی عدالت آخرت میں تحقق پذیر ہوگی تو پھر کیا ضرورت ہے کہ اس دنیا میں بھی عدالت محقق ہو؟ اس سوال کا جواب ہمارے انسان، عدالت اور آخرت سے متعلق نظریات پر منحصر ہے جنہیں ہم چند نکات میں تشریح کرتے ہیں:

### ۱۔ نظام خلقت میں انسان کا مقام

قرآن مجید کی رو سے انسان اس دنیا میں اس لیے نہیں آیا کہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے قیام پذیر ہو جائے بلکہ اس کے آنے کا مقصد و ہدف حضرت حق متعال کی طرف صعودی حرکت کرنا ہے اور اس سفر میں اس نے اپنی حقیقی منزل و مقصد گاہ یعنی خلافت الہیہ تک پہنچنا ہے یعنی انسان اپنے اندر الہی اوصاف پیدا کر کے اس ذات کا مظہر بن جائے۔ انسان اس طرح نہیں جیسا کہ اس کے بارے میں ملائکہ الہی نے گمان کیا تھا کہ میز مین پر فساد و خونریزی کرے گا بلکہ انسان کا دوسرا پہلو جو اس کی خلقت کا واقعی ہدف ہے اور درحقیقت یہی عالی اقدار انسان کی حقیقت ہیں۔ (۴)

### ۲۔ قانون فطرت

گزشتہ مطالب کے پیش نظر انسان ایسا موجود نہیں ہے جس پر فقط بیرونی عوامل اثر انداز ہوں بلکہ انسان اپنی حقیقت کے مطابق کمال کی جانب رُخ کیے ہوئے ہے اور یہی کمال کی طرف متوجہ رہنا ہی اس کی خلقت کا اصلی ہدف ہے اور اسی پر اعتماد کیا جاسکتا ہے یہی اس کا بنیادی سرمایہ ہے (۵) اور اس قدر اہمیت رکھتا ہے کہ ہر قسم کا باطل اس کے مقابل کوئی حیثیت حقیقت نہیں رکھتا جبکہ

فلسفہ میں بطلان محض تو اصلاً وجود ہی نہیں رکھتا۔ درحقیقت یہ باطل بھی حق میں افراط و تفریط کے نتیجے میں نمودار ہوتے ہیں اور حق کے مقابلے میں کسی بھی قسم کی مستقل حقیقت نہیں رکھتے۔ (۶) بہ الفاظ دیگر ہم اس طرح سے کہتے ہیں کہ انسان ایک خالی ظرف کی طرح نہیں جسے بیرونی عوامل و خارجی اشیاء سے پُر کیا جائے بلکہ تفکرات و عقائد کا بیج اس میں مخفی ہے جس کی تربیت و پرورش کی ضرورت ہے ایک مادی کیمیکل کی طرح اسے بنایا نہیں جاتا۔ (۷)

### ۳۔ شخص کا اجتماع سے رابطہ

اسلام فرد اور معاشرہ دونوں کی اصالت کا قائل ہے یعنی اسلامی نقطہ نظر کے مطابق ایسا نہیں کہ اسلام صرف شخصی استقلال کا قائل ہو اور معاشرہ کو اس کے مقابل اہمیت حاصل نہ ہو اور نہ ہی اس کے برعکس ہے ان دونوں میں اعتدال کا درمیانہ راستہ اپنائے ہوئے اس طرح سے کہتا ہے کہ: تمام انسانی افراد اس فطری سرمایے اور طبیعت سے اپنے اکتسابی سرمایے کے ساتھ معاشرے کی اجتماعی زندگی میں قدم رکھتے ہیں اور پھر روحانی طور پر ایک دوسرے سے مل کر ایک جدید ہویت تشکیل دیتے ہیں جسے اصطلاحاً ”روح جمعی“ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ وہ تھا اور منفرد ترکیب ہے جسکی شبیہ و مثل تلاش کرنے سے بھی نہیں ملتی۔ اس ترکیب میں چونکہ افراد ایک دوسرے پر اثر انداز ہوتے ہیں لہذا ایک دوسرے میں تغیر و تبدل کا باعث بنتے ہیں جس کے نتیجے میں جدید ہویت ایجاد ہوتی ہے جو طبعی و عینی ترکیب ہے لیکن چونکہ ”کل“ مرکب ایک واقعی و حقیقی واحد کی حقیقت نہیں رکھتا اس لیے بقیہ طبعی مرکبات سے فرق رکھتا ہے۔ چونکہ طبعی مرکبات میں حقیقی ترکیب ہوا کرتی ہے یعنی اُن کے اجزاء ایک دوسرے میں واقعی تاثر ایجاد کر کے جدید ہویت کی تشکیل کا باعث بنتے ہیں۔ یہ یگانہ ہویت اجزاء کی کثرت کے باوجود کل کی وحدت میں تبدیل ہو جاتی ہے جبکہ جامعہ و فرد کی ترکیب میں ترکیب واقعی نہیں ہے بلکہ واقعی تاثر و تاثر و فعل و انفعالات کا باعث بنتے ہیں جس کے نتیجے میں اس مرکب کے اجزاء جو اجتماع کے اجزاء ہیں ایک جدید ہویت اختیار کر لیتے ہیں لیکن کسی بھی صورت میں کثرت وحدت میں تبدیل نہیں ہوتی اور انسان کامل ایک واقعی و حقیقی واحد کے عنوان سے جس میں تمام کثرتیں حل ہو گئیں ہوں نہیں ہوتا بلکہ انسان اکمل انہی افراد کا مجموعہ ہے جو اعتباری و انتزاعی وجود رکھتے ہیں۔ (۸) لہذا فرد بمانہ فرد کی سعادت کا لازمہ معاشرے کی سعادت میں مخفی نہیں چونکہ دونوں اصیل ہیں اور انسان کی حقیقی سعادت اس وقت محقق ہوتی ہے جب معاشرے میں سعادت محقق ہو۔

### ۴۔ دنیا و آخرت میں رابطہ

آخرت، دنیا کا باطن ہے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ عالم آخرت بطور کامل مستقل نہیں جو اس دنیا کا وقت ختم ہونے کے بعد شروع ہو بلکہ آیات و روایات میں غور و فکر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آخرت اسی دنیا کے باطن میں پوشیدہ ہے۔ پس آخرت میں سزا و جزا اعتباری نہیں اور نہ ہی اُن کا دنیاوی اعمال سے علی و معلولی ارتباط ہے بلکہ اخروی پاداش کا مطلب دنیا میں

انجام دئے جانے والے انہی اعمال کے باطن کا ظہور ہے۔ (۹) پس کہا جاسکتا ہے کہ آخروی سعادت دنیاوی سعادت کی نئی گاہ ہے قرآن مجید کی تعبیر کے مطابق ایسا انسان جو یا خدا سے غافل ہو وہ اس دنیا کی تمام تر نعمات و سہولیات سے مستفید ہی کیوں نہ ہو رہا ہو لیکن اس کے باوجود خوشحال زندگی کا مالک نہیں ہوگا ”مَنْ أَعْرَضَ عَنِ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا“ (۱۰) اور اس شخص کے مد مقابل اولیاء الہی جس قدر بھی رنج و الم اور سختیوں میں مبتلا ہوں وہی حقیقی بہجت و سرور و روجی اطمینان میں ہوتے ہیں ”إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ“ (۱۱) لہذا روز قیامت عدالت واقعی کے محقق ہونے کے لیے لازمی و ضروری ہے کہ انسان اس دنیا میں فردی و اجتماعی لحاظ سے کمال یافتہ ہو۔

## ۵۔ انسانی کمال کی اقسام

انسانی اعمال کو چار مختلف جہات سے زیر بحث قرار دیا جاسکتا ہے۔

۱۔ اس کا اپنے آپ سے رابطہ ۲۔ اس کا اپنے خالق و خداوند متعال سے رابطہ ۳۔ اس کا دوسرے انسانوں سے رابطہ ۴۔ اس کا طبیعت سے رابطہ

لیکن اگر دقیق نگاہ سے دیکھا جائے تو ان چاروں رابطوں کی بازگشت دو رابطوں کی طرف ہوتی ہے؛ ۱۔ خداوند متعال کے ساتھ رابطہ ۲۔ دوسروں کے ساتھ رابطہ۔ انسانی کمال جس طرح سے اس کے خداوند متعال سے ارتباط میں ہے اسی طرح انسانوں کا آپس میں ارتباط بھی کمال انسانی میں ذمیل ہے اور اس پر بحث و بررسی ہونی چاہیے۔ لہذا کہا جاسکتا ہے کہ آخری نبی خاتم الانبیاء ایسی ہستی ہیں جنہوں نے تمام انفرادی کمالات کی منازل طے کیں ہیں اس لیے کہ: ”الْحَاقِمُ مَنْ ختم المراتب بأسرها“ (اس کا لازمہ یہ نہیں کہ انسان نے اپنے کمال کے تمام مراتب کو طے کر لیا ہو چونکہ انفرادی مراتب کی تکمیل کے علاوہ اجتماعی لحاظ سے بھی کمال کے مراتب طے کرنا ضروری ہیں) لیکن اس کا مطلب ہرگز یہ بھی نہیں کہ خاتم الانبیاء میں کسی قسم کا نقص پایا جاتا تھا بلکہ یہ نقص معاشرے کے انسانوں میں تھا کہ جو اس اجتماعی کمال کے مراتب کو عبور کرنے کی آمادگی و صلاحیت نہیں رکھتے تھے۔

لہذا اس نطقہ کی طرف توجہ ضروری ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے انفرادی اعتبار سے اپنے آخری مرتبہ کو بھی عبور کر چکے تھے بلکہ اس سے بھی بلند تر مقام پر فائز تھے جس پر بہترین دلیل خود حدیث معراج ہے جس میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کی آخرت میں عذاب الہی میں معذب ہونے یا نعمات الہی سے منتعم ہونے کی حالت کو بیان فرما رہے ہیں (۱۲)۔

جس طرح انفرادی اعتبار سے انسان کے لیے خلیفہ اللہی کے مقام کو حق متعال کے لیے قرار دیا ہے جو انسان میں محقق ہونا چاہیے اسی طرح اجتماعی اعتبار سے بھی خلیفہ اللہی کے مقام تک پہنچنے کے لیے معاشرے کو کمال کی منازل طے کرنا ہوں گی۔ انہی مطالب کے پیش نظر حضرات معصومین علیہم السلام کی رجعت کا فلسفہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ یہ ہستیاں جو انفرادی اعتبار سے کمال کے مرتبہ پر فائز تھیں لیکن چونکہ ان ہستیوں کے ادوار میں معاشرہ کمال کے مرتبہ پر فائز نہیں تھا جو یہ ہستیاں اپنے زمانے میں اجتماعی اعتبار



سے بھی اپنے کمال کا اظہار فرماتے اسی بنا پر رجعت فرمائیں گے تاکہ اجتماعی کمال تک بھی رسائی حاصل کر لیں۔  
انسان اپنے اندر تمام جہات سے کمال جسے وہ تدریجاً طبعی و اجتماعی وابستگی اور ایک قسم کی پریہیزگاری جو عقیدہ  
و ایمان میں اضافہ کی وجہ سے حاصل کرتا ہے اور مستقبل میں بھی مکمل طور پر معنوی آزادی تک رسائی حاصل کر لے  
گا۔ (۱۳) ”بشریت کے نکالی سفر میں مادی اسارت سے پہلے فردی آزادی اور گروہی و اجتماعی منافع کے ہدف کے حصول  
سے پہلے ایڈیالوجی پر ایمان ضروری ہے“ (۱۴)۔

## ۶۔ اسلام کی امید کا واقعی ہونا

اسلامی تعلیمات میں اہم پہلو یہ ہے کہ اسلام میں بیان ہونے والے تمام اہداف حقیقی ہیں اور ان تک عمل کے ذریعہ رسائی  
ممکن ہے جبکہ مغربی جدید مکاتب نے جو اہداف بیان کیے ہیں وہ خود اس بات پر متفق ہیں کہ ان تک نہیں پہنچا جاسکتا بلکہ لوگوں کا حتی  
الامکان وظیفہ یہ ہے کہ کوشش کریں جبکہ اسلامی اہداف میں اسلام انسان کو خلیفۃ اللہ کے مقام پر فائز دیکھنا چاہتا ہے اور سب سے پہلے  
اسلام نے اس کے لیے الگو اور نمونے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرات معصومین علیہم السلام کی صورت میں متعارف کرائے  
ہیں تاکہ لوگوں کو یہ یقین دلایا جائے کہ اس مقام تک پہنچنا ممکن ہے۔ مرحوم استاد مطہری نے اس بحث کو مفصلاً اپنی کتاب ”انسان  
کامل“ میں جب وہ اسلامی نقطہ نظر میں انسان کامل کو بقیہ مکاتب فکر سے موازنہ کرتے ہیں، وہاں بیان کی ہے۔  
پس اگر ہم چاہتے ہیں کہ دنیا میں مکمل عدالت قائم کریں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم اسے عملی اعتبار سے  
ممکن جانتے ہیں۔

## ۷۔ حق و باطل کے تقابل میں سرانجام حق کا غلبہ

اگرچہ مجموعی لحاظ سے تاریخ کی حرکت نکالی ہے لیکن اس کا نکالی سفر ہرگز جبری نہیں یعنی ایسا نہیں کہ ہر معاشرہ اپنے تاریخی  
مراحل میں اپنے سے ماقبل مرحلے سے کامل تر ہو۔ اس نقطہ پر متمکز ہوتے ہوئے کہ اس حرکت میں اصلی عامل خود انسان ہے جو ایک  
خود مختار موجود ہے اسے انتخاب کرنے کا حق ہے۔ تاریخی سیر میں اتار چڑھاؤ ہیں لیکن مجموعی لحاظ سے انسان نکالی کی طرف گامزن  
ہے۔ (۱۵) انسان کی خصوصیات میں سے ایک یہ ہے کہ اسے پستی کی طرف لے جانے والی غرائز میں تضاد ہے۔ جن کا ہدف  
انفرادی، محدود اور موقت ہے جبکہ بلندی و صعود کی طرف مائل غرائز انسان کو انفرادیت سے نکال کر بشریت کے کمال کی طرف لے  
جاتیں ہیں اور انسان کی اندرونی جنگ جسے قدامت عقل و نفس کی جنگ سے تعبیر کیا کرتے تھے خواہ نہ خواہ یہ جنگ انسانوں کے درمیان  
بھی سرایت کر جاتی ہے یعنی کمال یافتہ اور معنوی آزادی تک پہنچنے ہوئے انسانوں اور پست، حیوان صفت افراد کے درمیان جنگ جیسے  
قرآن مجید نے ابتداء ہی سے حضرت آدم کے دو فرزندوں ہابیل و قابیل کے درمیان منعکس کیا ہے۔ (۱۶) گزشتہ و آئندہ کی تاریخ میں

انسان کی جنگ تدریجاً عقیدتی و مسلکی پہلو اختیار کر لیتی ہیں اور انسان تدریجاً انسانی اقدار میں کمال کے مراحل کو طے کرتا ہے یعنی ایڈیل انسان اور ایڈیل معاشرے کی طرف گامزن ہے نہایتاً حکومت اور عدالت کا مطلب انسانی اقدار کی حکومت جسے اسلامی تعبیرات میں حکومت حضرت مہدی (ع) سے تعبیر کیا گیا ہے؛ مستقر ہو جائے گی اور باطل، حیوان صفت، خود خواہانہ قوتوں کا نشان تک باقی نہیں رہے گا۔ (۱۷) قابل توجہ نکتہ یہ ہے کہ بعض احادیث کی روشنی میں حضرت مہدی عجل اللہ تعالیٰ فرجہ الشریف کا قیام اس وقت ہوگا جب سعید اپنی سعادت و شقی اپنی شقاوت کی انتہا تک پہنچ جائے گا۔ (۱۸) یعنی یہ حرکت جس قدر آگے پڑھتی جائے گی شقی شقی تر اور سعید سعید تر ہوتا جائے گا اس قسم کا معاشرہ ہی حق و باطل کے درمیان آخری قیام و نبرد کا مرحلہ ہو سکتا ہے۔

استاد مطہریؒ نے اس نقطہ کی طرف توجہ دلائی ہے کہ یہ درست ہے کہ معاشرے میں فساد ہے اور چرچا فساد کا پہلو زیادہ ہی ہے لیکن اس کے باوجود روحی و اخلاقی تکامل کے مواقع اس سے بھی زیادہ ہیں چونکہ روحی و اخلاقی تکامل مخالف قوتوں کے مقابلے میں مقاومت کا نتیجہ ہیں۔ (۱۹) لہذا جس معاشرے میں اشقیاء، شقی تر ہوں وہاں پر سعید بھی بہت ہی سعید ہوں گے۔

## ۸۔ غیب اور غیبی امداد پر ایمان

نہایت اہم نکتہ جیسے حق و باطل کی اس لڑائی میں غافل نہیں رہنا چاہیے وہ یہ ہے کہ اس جہان کا نظام اخلاقی نظم ہے یعنی اس طرح سے نہیں ہے کہ جہان اچھے اور برے عمل کے مقابلے میں یکساں رد عمل کا مظاہرہ کرے بلکہ یہ وہی چیز ہے جسے غیبی امداد سے تعبیر کیا جاتا ہے اور قرآن مجید فرمایا ہے: ”إِن تَحْضُرْ وَاللَّهِ يَنْصُرْكُمْ“ (۲۰)، ”وَمَنْ يَشِقِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا“ (۲۱)، ”إِن يَكُنْ مَعَكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا الْمُتَكِبِينَ“ (۲۲) وغیرہ سب کے سب جہان پر حاکم قانون کی حکایت کرتی ہیں جو مادی و عادی قانونوں سے کہیں پہلے ہے جسے آنکھوں سے مشاہدہ کیا جاسکتا ہے انہی اہم قوانین میں سے ایک حضرت مہدی (ع) کا حق و باطل کی نہائی جنگ کے لیے تشریف لانا ہے۔ شہید مطہریؒ کی دقیق تعبیر کے مطابق۔ آیات و روایات کے مجموعے سے یہ استنباط ہوتا ہے کہ حضرت مہدی (ع) کا قیام حق و باطل کے درمیان دنیا کی ابتداء سے شروع ہونے والی جنگوں کے سلسلے کی آخری کڑی ہے (۲۳)۔

یہ وہی غیبی امداد ہے جو اہل حق کو شامل ہوگی۔ توجہ کرنی چاہیے کہ قرآن مجید کی منطق کے مطابق غیبی امداد کے شمول کے لیے نہ تھا ہمارے جد و جہد و تلاش کے منافات نہیں بلکہ اساساً اگر ہم کوشش کریں تو یہ امداد پہنچ جائے گی اگر خدا کی مدد کریں تو حق متعال بھی آپ کی مدد کرے گا۔ ”وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى“ (۲۴) اس طرح سے نہیں کہا گیا کہ آپ تو ایک کونے میں کھڑے تھے غیب سے تیر آیا اور آپ کے دشمن کو جا لگا بلکہ ارشاد ہوتا ہے کہ یہ جو تیر آپ نے پھینکا ہے یہ اسے ہم منزل مقصود تک پہنچائیں گے، اور یہ تنہا آپ کے زور بازو سے بطور استقلالاً پہنچنا ہوتا تو شاید اپنی منزل کو تلاش نہ کر پاتا۔

## ۹۔ حضرت مہدی (عج) کے قیام کے بعد

سب سے پہلا نکتہ جو حضرت کی شناخت و پہچان کے لیے ضروری ہے وہ یہ ہے کہ حضرت مہدی (عج) کی حکومت انسان کی اپنے انجام تک کے لیے اصلی حرکت کا آغاز ہے اور شاید یہ رجعت کے فلسفوں میں سے بھی ایک ہو۔ اور یہ اسلامی آرمانوں میں مہم ہے۔ شہید مطہریؒ کی تعبیر کے مطابق جب بھی کسی مکتب کا مقصد پورا ہو جاتا ہے تو وہ مکتب اپنے انجام کو پہنچ جاتا ہے لیکن یہ انسان جس نے باطل کے خلاف جنگ کو مکمل کر لیا ہے اور ابھی اسے عروج و صعود کی منازل طے کرنا باقی ہیں جن کی کوئی حد و حدود نہیں جس قدر بھی صعود کریں عالم ہستی میں اس بھی اوپر جانے کی گنجائش باقی ہے۔ (۲۵) عصر ظہور میں شاید لوگوں کی علمی و معنوی رشد کا فلسفہ یہی نکتہ اور یہی پہلو ہو۔

مصباح القرآن ٹرسٹ لاہور

## دوسرا حصہ

### انتظار کے طریقے اور ہماری ذمہ داریاں

حضرت مہدی (عج) کا انقلاب تاریخ بشریت میں ایک عظیم انقلاب ہے۔ تاریخی انقلابات سے متعلق مندرجہ ذیل دو نظریے پائے جاتے ہیں جس میں ہر ایک کی بنیاد پر انتظار کا خاص معنی بن جاتا ہے:

پہلا نظریہ یہ ہے کہ تاریخی تحولات ضابطہ مند نہیں ہیں اور اگر ضابطہ مند ہوں بھی تو ان میں انسانی ارادے کا کوئی کردار نہیں اور تاریخ پر جبری سلسلہ حاکم ہے جو اس عقیدے پر ہو کہ تاریخی تحولات ضابطہ مند نہیں اسے حتمی بات کا بھی قائل ہونا چاہیے کہ یہ تحولات شناخت کے قابل بھی نہیں ہیں۔ پس حضرت مہدی (عج) کے قیام کو بھی تحلیل نہیں کیا جاسکتا تو اس صورت میں انتظار کا مطلب یہ ہوگا کہ ایک عجیب و غریب حادثہ کا منتظر رہنا اور خود کچھ نہ کرنا بلکہ غیبی امداد کا منتظر رہنا یعنی ایک غیبی ہاتھ بڑھے اور تمام کاموں کو انجام دے۔ اسی مقام پر ظوحر سے متعلق احادیث میں نادرست تاویلات کا باب کھل جائے گا یہاں تک کہ بعض کہیں گے: چونکہ حضرت کے ظہور کے لیے جہاں کو ظلم و ستم سے پر ہونا ہے لہذا ہمیں بھی ظلم و ستم کے رواج میں مدد کرنا چاہیے اور جو اس نظریہ کا قائل ہو کہ یہ تمام تحولات ضابطہ مند ہیں لیکن ان میں انسانی ارادہ کو کوئی عمل دخل حاصل نہیں تو اس کے لیے بھی اس کے علاوہ کوئی راستہ نہیں کہ یہ ہم کچھ نہیں کر سکتے اور اس سیر میں تنہا حرکت جبری ہوگی یہ منطق بھی مردود و باطل ہے۔ اس نظریہ کی روشنی میں قیام حضرت مہدی (عج) کی ماہیت انجاری ہوگی جو فقط اور فقط ظلم و ستم کے پھیلنے سے ناشی ہوگی۔ لہذا جب اصلاح صفر تک پہنچ جائے اور حق و حقیقت کا کوئی بھی طرفدار باقی نہ رہے اور باطل تک و تنہا میدان میں ہو تک یہ انجاری ہوگا اور غیبی ہاتھ حقیقت کو (اہل حقیقت کو نہیں چونکہ حقیقت کا تو کوئی بھی طرفدار نہیں ہوگا) نجات دینے کے لیے اپنی آستین چڑھائے۔ (۲۶)

دوسرا نظریہ یہ ہے کہ تاریخی تحولات ضابطہ مند ہیں اور انسانی ارادہ اس میں اپنا باقاعدہ کردار رکھتا ہے، ہم نے پہلے حصے میں اس نظریہ کے بنیادی اصول بیان کیے۔ اس نظریہ کی بھی دو طرح سے تصویر کشی ہو سکتی ہے اور شاید اسی تفاوت انتظار کے مسئلے میں ڈاکٹر علی شریعتی اور استاد مرتضیٰ مطہری کے نظریات میں بھی تفاوت معلوم ہو جائے۔ ایک تصویر Existentialism کی ہے اس تصویر میں انسان کا ارادہ اہم کردار ادا کرتا ہے لیکن انسان سے بڑھ کر کسی ہدف کا قائل نہیں ہے اور اس کا عقیدہ ہے کہ خود انسان کو اپنے لیے ہدف خلق کرنا چاہیے۔ (۲۷)

حقیقت میں ان کی نظر کے مطابق انسان سے ہٹ کر ہر ہدف اور حرکت کو تسلیم کرنے کا لازمہ خود گذشتگی و بیگانگی ہے۔ لہذا پہلے سے انسان کے لیے کسی ہدف کا قائل نہیں ہونا چاہیے بلکہ ہر کوئی اپنے لیے جو چاہے ہدف انتخاب کرے اور اس تک پہنچنے کے لیے کوشاں ہو لیکن اس نظریہ سے متعلق اعتراض اگر پہلے نظریہ سے زیادہ نہ ہوں تو کم بھی نہیں ہیں اور سب سے اہم اعتراض یہی ہے کہ

بطور دقیق اس طرح تو ہدف کی آفریشن سے متعلق سخن ہی باطل و بیہودہ ہوگی۔ کیا یہ معقول ہے کہ انسان یہ فرض کر لے کہ اس کے سامنے کوئی ہدف نہیں اور پھر اس فرضی ہدف تک پہنچنے کے لیے کوشش کرے یہ تو عین اسی طرح ہے جس طرح یہ بت پرست لوگ پہلے خود اپنے ہاتھوں سے بتوں کو بناتے ہیں پھر ان کی عبادت کرتے ہیں اور انسان کو اس سادہ لوح شخص کی یاد دلاتے ہیں جو بچوں کی آزار و اذیت سے بچنے کے لیے انہیں کہتا ہے کہ اگلی گلی میں کچھ تقسیم ہو رہا ہے جب سب بچے اس گلی کی طرف بھاگنے لگے تو یہ شخص بھی خود سے سوچنے لگا شاید واقعا ہی کچھ تقسیم ہو رہا ہے اور پھر خود بھی اسی گلی کی طرف بھاگنے لگا۔ فرضی ہدف کا کوئی معنی نہیں بلکہ ہدف کو واقعی ہونا چاہیے لیکن انسان کے وجود کی گہرائیوں سے لیا گیا ہو یعنی اس طرح سے ہو کہ اس کی طرف حرکت انسانی کمال کی طرف حرکت کہلائے نہ کہ کسی بیگانہ مقصد کی طرف حرکت ہو، اس مطلب کو استاد شہید مرتضیٰ مطہری نے اپنی کتاب ”تکامل اجتماعی و انسان“ بطور اختصار جبکہ اپنی دوسری کتاب ”سیری در نخب البلاغہ“ میں اس پر تفصیلاً اعتراضات بیان کیے ہیں۔ بہر حال، اس معنی میں انتظار کا معنی ہمیشہ کی ہر وضعیت پر اعتراض ہے جس کا لازمہ انقلاب ہے یعنی اگر کسی خاص و معین ہدف کو تسلیم نہ کیا جائے تو اس وقت انسان کو ہر حالت پر اعتراض کرنا چاہیے اور کسی بھی ایسے ہدف کو جسے بعض نے قبول کیا ہو قبول نہ کرے کیونکہ انتظار ختم ہو چکا ہے اور ہمارے عقیدے کے مطابق ڈاکٹر علی شریعتی کا نظریہ مکتب اعتراض جسے انہوں نے اپنی کتاب ”انتظار“ میں بیان کیا یہی ہے۔

اس نظریہ کی دوسری تصویر میں کہنا پڑے گا کہ: یہ صحیح ہے کہ انسان کا ارادہ تاریخی تحولات میں اہم کردار رکھتا ہے لیکن اصالت فطرت کی طرف متوجہ ہوتے ہوئے اور انسان کہ اندر واقعی ہدف کی طرف جت سے یہ انتظار خاص مطلب پیدا کر لیتا ہے اور وہ یہ کہ اولاً تو حق و باطل میں تشخیص کرنا ممکن ہے اور ثانیاً منتظر کا اصلی وظیفہ حق کے قلعہ کو مضبوط کرنا اور ہمیشہ اس کوشش میں رہنا کہ حق و باطل کی حدود پہلے سے مزید مشخص تر اور واضح تر ہو جائیں اس کے نتیجہ بخش ہونے کے لیے عظیم عالمی جنگ ہوگی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ انتظار فردی اور اجتماعی لحاظ سے نہ فقط یہ کہ سلبی حالت نہیں بلکہ ایجابی فعل ہے جس کا سایہ ہمارے تمام افعال پر ہے اسی وجہ سے افضل الاعمال شمار کیا گیا ہے۔ فردی اعتبار سے صرف وہی شخص حقیقتاً و واقعاً حکومت عدل کا منتظر ہو سکتا ہے جس میں خود عدل سے مناسبت و سخیت پائی جائے فقط وہی شخص بین الاقوامی عدالت کا انتظار کر سکتا ہے جو عدالت ہو پسند کرتا ہو سب سے پہلے درجہ میں خود اہل عدل سے ہو اسی بنا پر کہا جاتا ہے کہ (مصلح کے منتظرین کو خود صالح ہونا چاہیے) اور اجتماعی اعتبار سے بھی ہر وہ اصلاحی اقدام جو جو حق کی فتح و کامیابی کا باعث بنے وہ تمام منتظرین کا وظیفہ ہے۔ پس جزئی اور تدریجی اصلاحات نہ فقط یہ کہ مذموم نہیں ہیں بلکہ اپنی جگہ پر تاریخ کی اہل حق کے نفع میں حرکت کو تیز تر کر دے گی اور اس کا برعکس برعکس نتیجہ دے گا۔ یعنی فساد، تباہی، فسق و فجور مقابل طاقت کے لیے مددگار ثابت ہوں گے اور اہل حق کی تاریخی حرکت میں ان کے لیے نقصان دہ ثابت ہوں گی۔ پس اس طرز تفکر میں وہ چیز جسے ہونا چاہیے وہ درخت کی شاخوں پر پھل کا پکنا ہے نہ کہ کسی بمب کا پھٹنا۔ جس قدر بہتر درخت کو پانی دیا جائے گا اس کا خیال رکھا جائے گا اس کے بیماریوں کا جس قدر جلد علاج کیا جائے گا اس کا پھل اسی مقدار میں بہتر، سالم اور ممکن ہے جلدی شمرہ بخش ہو جائے۔ (۲۸)

اس طرح ہمارا وظیفہ گلوبلائزیشن سے متعلق واضح ہو گیا اسلامی نقطہ نظر سے گلوبلائزیشن کا مطلب عالمی سطح پر عدالت کی

حکومت کا قائم ہونا ہے جس کا مطلب حق باطل کے درمیان حتمی فیصلہ کن جنگ ہے اس جنگ کے لیے حق کی قوت کو مضبوط کرنا چاہیے جس طرح امام خمینی نے اپنے ایک تقریر میں کہا تھا: ”ہم اپنے اس انقلاب کو دنیا کی طرف صادر کریں گے“، لیکن اس نقطہ کی طرف توجہ ضروری ہے کہ اس مضبوطی میں نظامی و فوجی قوت سے زیادہ ثقافتی و معنوی قوت کی ضرورت ہے چونکہ اس ہویت کی بنیاد ہی معنویت پر استوار ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ حق و عدالت کو جس قدر واضح و آشکار تر کر کے لوگوں کی استعداد اور فہم کو بھی حق کے مقابلے میں تقویت کرنا ہے اس کے لوگوں میں حکومت عدل کو تحمل کرنے کی توان پیدا ہو جائے اس نقطہ کی طرف بھی توجہ ضروری ہے کہ حضرت مہدی (عج) حضرت علی علیہ السلام سے بالاتر نہیں یعنی حکومت عدل مہدی (عج) کی خاصیت اس حکومت کا عامل و فاعل (حضرت مہدی) میں نہیں بلکہ قابل کی طرف لوٹی ہے یعنی حضرت مہدی (عج) کے زمانے میں لوگ بلوغ فکری کی اعلیٰ حدود تک پہنچ چکے ہوں گے تاکہ حق کو باطل سے تشخیص دے سکیں تاکہ دشمنوں کے مقابلے تسلیم نہ ہو جائیں جن کو ہمیشہ یہی کوشش رہی ہے کہ حق کے چہرہ کو چھپا دیا جائے اور لوگوں کو اس سے منحرف کر دیا جائے اور اس کی جگہ باطل کو حق سے ملاوٹ کر کے لوگوں کو پیش کیا جائے۔

اکثر اوقات لوگ حق و باطل میں فرق نہیں کر پاتے جس کی وجہ سے حق و باطل دونوں سے جنگ کرتے ہیں اور اس طرح سے اپنے عقیدے کے مطابق حق کی تلاش میں ہوتے ہیں جسے حضرت سید الاوصیاء علیہ السلام نے اس طرح سے بیان فرمایا ہے ”فلو ان الباطل خلص من مزاج الحق لم یخف علی المرتدین ولو ان الحق خلص من لبس الباطل، انقطعت عنہ السن المعاندین، ولكن یؤخذ من ہذا ضغث ومن ہذا ضغث فیمزجان، فہنا لک یستولی الشیطان علی اولیاءہ، ویخو الذین سبقت لہم من اللہ الحسنی“ (۲۹) اگر باطل حق کی آماجگی سے جدا ہو جائے تو شک کرنے والوں پر بھی اس کا باطل ہونا مخفی نہیں رہے گا اور اگر حق باطل کا وہ لباس اتار آئے جو اس پہنایا گیا ہے تو معاند لوگوں کی زبان اعتراض (جو اس پر کھولتے ہیں) سے آزاد ہو جائے گا لیکن اعتراض تو اس بات پر ہے کہ کچھ اس سے لیتے ہیں اور کچھ اس سے اور پھر دونوں کو مخلوط کرتے ہیں یہاں پر شیطان ان لوگوں پر مسلط ہو جاتا ہے جنہوں نے اس کی ولادت کو تسلیم کر لیا ہو اور وہ لوگ جنہیں خداوند متعال کی جانب سے نیکی کی طرف سبقت لی ہو نجات پا جائیں گے لیکن حق و باطل کی ملاوٹ ہمیشہ سے رہی ہے اور ہمیشہ رہے گی یہی لوگ سطحی درک و شعور تک پہنچے ہوئے ہیں جو حق کے پلیٹ فارم کو باطل سے جدا کر سکتے ہیں اور اس طرح مہدی (عج) کی حکومت کامیاب ہو جائے گی یہ لوگ امیر المؤمنین علیہ السلام کی تعبیر کے مطابق ”حملوا بصائرہم علی آسیافہم“ کے مصداق ہیں۔

اب وہ لوگ جو عدل سے متعلق معقول اور صحیح درک نہیں رکھتے ان کے نزدیک حکومت علی علیہ السلام ان کے لیے تنگ ہو گئی تھی اگرچہ وہ نہیں جانتے تھے۔ خود حضرت علی علیہ السلام کی فرمان کے مطابق: ”من ضاق علیہ العدل فالجور علیہ اُضیق“ (۳۰) البتہ ہم نے یہاں گلوبلائزیشن کو اپنے اسلامی نقطہ نظر کے مطابق بیان کیا ہے جو اس کی اصطلاحی تعریف دنیا میں رائج ہے اس سے متفاوت ہے اور درحقیقت جو اصطلاح رائج ہے اس میں ہماری بحث یہ ہے کہ کس طرح تمام ممالک آپس میں روابط برقرار کریں جس میں قدر متیقن یہ ہے کہ ہم غربی طرز تفکر کے مطابق اس جہان کو تسلیم نہیں کر سکتے لیکن حضرت مہدی (عج) کے قیام سے پہلے



اسلامی اصولوں کے مطابق دنیا کے تمام ممالک سے روابط برقرار کر سکتے ہیں اس مسئلہ کو مرحوم استاد شہید مطہری نے اپنے مقالہ (روابط بین الملل اسلامی) میں اچھی طرح سے تشریح فرمائی ہے۔ (۳۱)

انتظار سے متعلق جو کچھ بیان ہوا اسے مد نظر رکھتے ہوئے بہتر ہے دوبارہ اس معروف حدیث شریف پر نگاہ ڈالیں جو کہتی ہے کہ حضرت کا ظہور اس وقت ہوگا جب زمین ظلم و فساد سے بھر چکی ہوگی۔ اور دیکھیں کہ یہ حدیث ہمارے بیان کردہ مطالب سے کس طرح قابل جمع ہے لہذا اس طرح سے کہا جاسکتا ہے کہ:

اولاً ظلم سے بھر جانا ظہور کی علامات سے ہے ظہور کی علتوں میں سے نہیں ہے اور بعض لوگوں نے اس کی تشریح میں یوں کہا ہے کہ ”ظلم کو پھیلانے میں مدد کریں“ اس طرح کی تشریح کرنے کا سبب یہ تھا کہ انہوں نے شیوع ظلم کو حضرت امام مہدی (ع) کے ظہور کی علت کے طور پر جانا ہے جبکہ ظہور کی علت یہ ہے کہ ظہور کے مقدمات (یعنی حق و باطل کے میدان کا مشخص ہو جانا اور پھر حق کی تقویت کرنا) مہیا ہو جائیں۔ علامت شعیب اور علت شعیب میں کا ملاحظہ واضح ہو جانے کے لیے اس مثال کا سہارا لیتے ہیں:

فرض کریں کہ کسی ریلوے اسٹیشن پر ایک ایسا بورڈ نصب ہے جس پر ہر گاڑی کے اسٹیشن پر پہنچنے سے ایک منٹ پہلے اس کے پہنچنے کا اعلان کر دیا جاتا ہے اور پھر اس اعلان کے بعد وہ گاڑی پہنچ جاتی ہے یہاں پر یہ اعلان اس گاڑی کی پہنچنے کی علامت ہے علت نہیں اور اگر ہم گاڑی کے پہنچنے میں مدد کرنا چاہتے ہیں تو ہمیں گاڑی کے انجن کی مدد کرنی چاہیے جو اس گاڑی کی حرکت کا محرک ہے نہ کہ اس بورڈ کے ٹائمنگ میں تبدیلی کرنا شروع کر دیں۔ ہم جس قدر بھی اس بورڈ میں تبدیلی کریں گے گاڑی کے آنے میں مددگار ثابت نہیں ہوگا۔

شیوع ظلم سے متعلق بحث بھی اسی طرح سے ہے اس قسم کی علاقات خود علت نہیں ہیں۔ ظہور سے متعلق مختلف موارد ذکر ہوئے ہیں جیسے دجال کا آنا، ظہور کے لیے ضروری نہیں کہ ہم دجال نامی شخص کو تلاش کریں اور اسکی حمایت کریں کہ کچھ خاص قسم کے ایسے اقدامات کرے جو حضرت کے ظہور کا باعث بنے۔ اسی طرح ضروری نہیں کہ حضرت کے ظہور کے لیے ظلم کو پھیلایا جائے۔

ثانیاً جس طرح استاد شہید مطہری نے تذکر فرمایا کہ یہ جو حدیث میں علامات ظہور میں ظلم پر زور دیا گیا ہے یعنی ایک ظالم گروہ کا تذکرہ ہے کہ جس کا لازمہ مظلوم طبقہ کا ہے جن کی حمایت کے لیے حضرت مہدی (ع) ظہور فرمائیں گے۔

اسلامی نقطہ نگاہ سے مظلوم اور منظم میں تفاوت ہے دونوں کا تعلق ایسے طبقے سے ہے جن کے حقوق زبردستی چھین گئے ہیں لیکن مظلوم وہ ہے جو خود ظالم کے زیر تسلط نہیں جانا چاہتا تھا لیکن اس میں ظالم کا مقابلہ کرنے کی توان نہیں تھی جبکہ منظم وہ ہے جو ظالم کا مقابلہ کرنے کی طاقت رکھتا ہے ایسے شخص کو اپنے حقوق کے دفاع کے لیے خود قیام کرنا چاہیے جب تک وہ خود قیام نہ کرے ایسے شخص کی مدد کرنا معقول نہیں ہے۔ یعنی اسلام میں جس طرح ظلم کرنا مذموم ہے اس۔ طرح منظم ہونا ٹھہرنا بھی مذموم ہے اسی لیے حضرت سید الاوصیاء علیہ السلام کے لیے کہا جاتا ہے: ”لَا تَظْلَمُونَ وَلَا يُظْلَمُونَ“ (۳۲) نہ ظلم کرتے ہیں اور نہ ہی مظلوم واقع ہوتے ہیں۔ اس بحث کی تفصیل کے لیے استاد شہید مطہری کی کتاب ”سیرہ نبوی“ کی طرف مراجعہ کریں۔ (۳۳) بدیہی ہے کہ اگر حدیث میں کہا جائے کہ

: ”زمین کو ایمان و اصطلاح اور توحید سے پر کر دیں گے اس کے بعد جب وہ کفر و شرک و فساد سے بھری ہوئی تھی“

تو اس کا لازمہ یہ نہیں کہ ایک گروہ ایسا ہو جس کی حمایت کی جائے تھی تو یہ استنباط و نتیجہ اخذ کیا جائے گا کہ حضرت مہدی (عج) کا قیام اسی حق کی حمایت و نجات میں ہوا ہے (نہ کہ اہل حق کی نجات میں قیام ہوا ہو) ولو اقلیت کی صورت میں ہوں۔ (۳۴)

ثالثاً ہمارے خیال میں یہ وضاحتیں جو حق کے پلیٹ فارم کی تقویت میں دی گئیں (یہی کہ مہم ذمہ داری لوگوں کا عدل کی نسبت ادراک و شعور بیدار کرنا اور اسے حق و باطل کی پہچان میں عالی درجات تک پہنچانا ہے) کہا جاسکتا ہے کہ: شاید زمین کا ظلم سے بھر جانے سے مراد لوگوں کا ادراک و شعور کی نسبت ہونہ کہ ظالمانہ خارجی افعال سے یعنی مراد یہ ہے کہ لوگ اس سٹیج و سطح پر پہنچ جائیں گے کہ وہ ایسا محسوس کریں گے کہ زمین ظلم سے بھر گئی ہے اور اب ظلم کو تحمل نہیں کیا جاسکتا اسی لیے عدل کا انتظار کریں گے۔ یہ مسئلہ مزید واضح و روشن ہو جائے بشری تاریخ پر نظر ڈالی جاسکتی ہے مثلاً فرعون کے زمانے کے لوگ بہت عظیم ظلم میں مبتلا تھے لیکن کہا جاسکتا ہے کہ وہ لوگ اس ظلم کے خلاف جدی طور پر معترض نہیں تھے گویا کہ ان حالات پر راضی تھے مزید بہتر موازنہ کرنے کے لی اس طرح کہتے ہیں کہ اگر تمام دنیا میں ہونے والی مظالم کو ۵۰ سال پہلے والی دنیا سے مقایسہ کیا جائے تو شاید اس کی مقدار زیادہ نہ ہوئی ہو لیکن آج کے زمانے کے لوگوں کی ظلم کی نسبت حساسیت اس زمانے سے کہیں گنا زیادہ بڑھ چکی ہے۔ وہ جنایات جو امریکہ نے ویتنام میں انجام دیے شاید وہ سلسلہ مراتب میں ان جنایات سے کہیں زیادہ ہوں جو امریکہ نے عراق میں انجام دیا ہو لیکن دنیا ان جنایات کے مقابلے میں جو اعتراض کر رہی ہے وہ اس ویتنام والی جنایات کے مقابلے میں کہیں زیادہ ہے۔

رابعاً اس حدیث کے ساتھ دوسری احادیث بھی ہیں جن میں ظلم نہ ہونے کی تصریح ہے البتہ اتنا ضرور ہے کہ سعید اور شقی اپنے انجام کو پہنچ جائیں گے یعنی بحث یہ ہے کہ اشقیاء اپنے انجام کو پہنچ جائیں گے نہ یہ کہ ظلم اپنی انتہا کو پہنچ جائے گا اسی طرح جس طرح اسلامی روایات میں گروہ زبدہ سے متعلق گفتگو و بحث ہے یعنی امام کے ظوسر کے ساتھ ہی ایک زبدہ افراد کا گروہ حضرت کے ملحق ہوگا۔ معلوم ہوتا ہے کہ ظلم کے شایع اور رائج ہونے کے باوجود ایسی شرائط موجود ہوں گی جن میں ایسے گروہ کی تربیت کی جاسکے یہی اس مطلب کی صراحت کر رہا ہے کہ فقط حق و حقیقت کے صفر درجہ پر ہی نہیں پہنچے گا بلکہ اگر اہل حق کیمیت کے اعتبار سے قابل توجہ نہ ہوں تو کیفیت کے اعتبار سے اہل ایمان میں لائق ترین افراد حضرت سید الشہداء کے اصحاب کی مانند ہوں گے۔ اس کے علاوہ اسلامی روایات میں حضرت کے قیام اور ظہور کے مقدمات میں اہل حق کی جانب سے کچھ دوسرے قیام بھی رونما ہوں گے جو قطعی طور پر خود بھی بغیر شرائط کے قیام نہیں کریں گے یہاں تک کہ بعض روایات میں اس طرح سے بھی نقل ہوا ہے کہ حضرت مہدی (عج) کے قیام سے پہلے حق و عدالت پر مبنی ایک حکومت بھی ہوگی جو حضرت کے ظہور تک جاری رہے گی۔ (۳۵)



## تیسرا حصہ

### انتظار کے نتائج

بشریت کو نجات دلانے والے منجی حضرت مہدی (عج) پر عقیدہ دو طرح کے آثار کی برسی کی جاسکتی ہے: (پہلا: اس عقیدے سے متعلق عملی آثار یعنی اگر ہمرا حضرت مہدی کے ظہور پر اعتقاد ہے تو پھر ہمیں کیا کرنا چاہیے یہ وہی انتظار سے مربوط و متعلق بحث ہے جیسے ہم دوسرے مرحلے میں بیان کر چکے ہیں۔ دوسرا گروہ ایسے آثار سے متعلق ہے جو فکری اور عقیدتی اعتبار سے اس عقیدہ پر مترتب ہوتے ہیں جو اس انتظار سوالات کو ایک دوسرا جواب دیے وہ یہ کہ منتظر رہنا ضروری ہے کیونکہ واقعی و حقیقی انتظار جس سے متعلق بحث پہلے گذر چکی ہے انسانی روح و جان پر ایسے آثار چھوڑتی ہے جن میں سے ذیل بعض کی طرف اشارہ کرتے ہیں:

## ۱۔ تمام اجتماعی کوششوں میں معقول خوف اور امید

### ۱۔۱۔ معقول امید (یعنی بشر کے مستقل پر امیدوار ہونا)

بشر کے مستقبل اور آئندہ کے بارے میں مختلف نظریات ہیں بعض کہتے ہیں کہ شر، فساد اور بد بختی بشری زندگی کا لازمہ لاینفک ہے لہذا زندگی کی کوئی قیمت نہیں اور عاقلاً نہ ترین کام اپنی زندگی کو خود ختم لینے میں ہے۔ بعض معتقد ہیں کہ بشر نے حیرت انگیز ترقی و پیشرفت کے ذریعہ حیرت انگیز ٹیکنیک کے ذریعہ اپنے انباروں کو وحشتناک تخریبی وسائل سے پر کر لیا ہے اور عقرب اپنی ہی ہاتھوں سے بنائی ہوئی قبر میں گر جائے گا۔

جبکہ ہمارے عقیدے کے مطابق تمام فساد و تباہی و بربادی کی جڑ انسان میں روحی و معنوی نقائص کا ہونا ہے۔ انسان ابھی تک اپنی جوانی اور خام خیالی کے مراحل سے گذر رہا ہے، غصہ، شہوت اس پر اور اس کی عقل پر حاکم ہیں۔ انسان فطرتی طور پر فکری، اخلاقی، اور معنوی تکامل کے مراحل سے گذر رہا ہے۔ نہ تو شر و فساد اس کی طبیعت کا لازمہ لاینفک ہیں اور نہ ہی جبری تمدن اجتماعی خودکشی کا باعث بنے گا بلکہ حقو باطل کی یہ جنگ جاری رہے گی اور نہایتاً حکومت عدل حضرت مہدی (عج) تک جا پہنچے گی اور اس طرح نہیں کہ اصلاح کرنے والوں کی زحمات ہدر ہو جائیں۔ (۳۶)

انسان جب عادتاً اس دنیا میں ظلم و فساد کا غلبہ دیکھتا ہے تو اس سوچ میں پڑ جاتا ہے کہ کیا اس عظیم طوفان کے مقابلے میں ہم کچھ کر سکتے ہیں جبکہ وعدہ الہی ہمیں کہتا ہے کہ تمہارے تمام کام نتیجہ دیں گے: ”وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ“ (۳۷)

## ۱۔ ۲۔ معقول خوف (اپنی کوششوں پر جھوٹی امیدیں وابستہ نہ کرنا)

اس جہان کو نجات دینے والے منجی کا وعدہ و امید ہمیں کہتی ہے کہ اپنی کوششوں جاری نامحدود نہ کریں یعنی اپنے اوپر یہ توقع نہ رکھیں کہ آپ نے خود تنہائی طور پر اس دنیا کی اصلاح کرنا ہے۔ آپ کے تمام اقدامات اصلاح کے لیے ضروری ہیں لیکن فقط یہی کافی نہیں بلکہ معاشرہ اپنے نکالے سفر میں حضرت مہدی (عج) سے مستغنی و بے نیاز نہیں ہوگا۔

## ۲۔ مقدار و کمیت کی بجائے کیفیت و معیار پر توجہ

اجتماعی کوششوں میں جو قابل اہمیت ہے وہ ثقافتی اور معنوی ابعاد میں حق قومی و مضبوط کرنا ایک معیاری اقدام ہے یعنی ظہور کے لیے جو چیز مقدمہ ہے وہ یہ نہیں کہ مسلمانوں اور شیعوں کے شناختی کارڈ کی تعداد میں اضافہ ہو بلکہ جس کی زیادہ ضرورت و اہمیت ہے وہ کہ انسان حقیقت و عدالت خواہی کے لیے بیتاب ہوں اس طرح ممکن ہے حضرت کے اصحاب کی تعداد کم ہو جائے لیکن جس طرح سے عرض کیا یہ لوگ معیاری و کیفیتی اعتبار سے برتریں انسانوں میں سے ہوں گے ان میں ہر ایک مردہ روحوں میں انقلاب برپا کرنے کے لیے کافی ہوگا۔ کسی بزرگ نہ کیا خوب کہا ہے کہ حضرت مہدی (عج) کے اصحاب امام خمینی یا پھر ان سے بھی بلند تر کردار کے مالک ہوں گے پس درحقیقت اچھوں کو بھی اپنے کمال تک پہنچنا ہے لہذا اس اہم پہلو پر تاکید کی جاتی ہے کہ کمیت سے کیفیت کی زیادہ اہمیت ہے۔

## ۳۔ معربی طرز تفکر میں عام پیراڈائمز:

یہ جدید دور مغربی ثقافت کے دنیا پر غلبے کا دور ہے ان حالات میں واقعی و حقیقی منتظر ایسا شخص ہے جو اس یلغار کے تسلط میں نہ آئے آج ہم اپنی گفتار، طرز تفکر، طرز عمل،۔۔۔ کو اس طرح مرتب کرتے ہیں جو اس جدید دور اور اس کے جدید پیٹرن میں مقبولیت رکھتی ہو بطور مثال اسی گلوبلائزیشن کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے جبکہ ہم حضرت مہدی (عج) کے ظہور کا عقیدہ رکھتے ہیں جو اس جدید دنیا کے معادلات سے سازگاری و مطابقت نہیں رکھتا لہذا ان سب کو آسانی سے ختم کر دیتا ہے اس جہت میں حضرت امام خمینی کی زندگی کو بطور نمونہ پیش کر سکتے ہیں